

﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ
أَلْوَنُهُ، كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

إذن : فالاختلاف فى كل الأجناس ؛ لأن الخلق قائم على طلاقة القدرة ، فالناس مع كثرتهم مختلفون ، وهذا إعجاز دال على طلاقة القدرة ، فالخلق ليس على قالب واحد يُخرج نسخاً متطابقة ، إنك تنظر إلى الرجل فتقول هو شبه فلان ، لكن إذا دقت النظر لا بد أن ترى اختلافاً ، إذن : طلاقة القدرة تقتضى اختلاف كل أجناس الوجود : الجماد ، والنبات ، والحيوان ، والإنسان .

ومعنى الدواب : كل ما يدب على الأرض عدا الإنسان والأنعام التى هى البقر والغنم والإبل والماعز .

وقوله سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .. ﴾ (٢٨) [فاطر]

والخشية هى الخوف الممزوج بالرجاء ، وهذا من العلماء عمل من أعمال القلوب ، وأنت تخاف مثلاً من عدوك ، لكن لا رجاء لك فيه ، إنما حين تخاف من الله تخافه سبحانه وأنت ترجوه وأنت تحبه ، لذلك قالوا : لا ملجأ من الله إلا إليه .

والعلم إما علم شرعى ، وهو علم الأحكام : الحلال والحرام والواجب والسنة .. الخ . أو علم الكونيات ، وهذه الآية وردت فى سياق الحديث عن آيات كونية ولم يذكر قبلها شيء من أحكام الشرع ؛ لذلك نقول : إن المراد بالعلماء هنا العلماء بالكونيات والظواهر الطبيعية ، وينبغى أن يكون هؤلاء هم أخشى الناس لله تعالى ؛ لأنهم أعلم بالآيات الكونية فى : الجمادات ، والنبات ، وفى

الحيوان ، والإنسان ، وهم أقدر الناس على استنباط ما فى هذه الآيات من أسرار الله تعالى .

وكونيات الوجود هى الدليل على واجب الوجود ، وهى المدخل فى الوصول إلى الخالق سبحانه وإلى الإيمان به ؛ لذلك كثيراً ما نجد فى القرآن :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ (٢٣)

[الروم]

وإذا كان العلم قضية يقينية مجزوماً بها وعليها دليل ، فإن الحق سبحانه وتعالى نزل لنا علم الشرع وحدد لنا حدوده ، فلا دخل لنا فيه ، لذلك عصمه الله وأحكمه ؛ لأن الأهواء تختلف فيه ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ (٧١)

[المؤمنون] . أما علم الكونيات فقد تركه الخالق سبحانه للعقول تبحث فيه وتستنبط منه وتتنافس فيه ، بل وتسرقه بعض الدول من بعض .

وآفة العصر الحديث أن يدخل علماء الشرع أنوفهم فى الكونيات ، أو أن يدخل علماء الكونيات أنوفهم فى أحكام الشرع ، وقد رأينا مثلاً لما قالوا بأن الأرض كروية ، وأنها تدور حول الشمس ، أسرع بعض علماء الشرع فاتهموا هؤلاء بالكفر ، وهذا خطأ فادح ، وكان عليهم أن يأخذوا من الحق سبحانه ما عصم به الأهواء من أن تختلف ؛ لأن شكل الأرض وحركتها مسألة كونية لا صلة فيها بالحلال والحرام .

والحق سبحانه يقول : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٣) [النحل] فأهل الذكر فى العلوم الشرعية غير أهل الذكر فى العلوم الكونية ، ويجب أن يحترم كل منهما تخصص الآخر فى مجاله ، ولا ينسى علماء الشرع أن علماء الكونيات هم الذين يكتشفون لنا أسرار الله فى الخلق ، وهم الذين يربون فى نفوسنا أدلة الإيمان بواجب

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٩٧

الوجود الذى تصدر عنه أحكام الحلال والحرام .
والحق سبحانه وتعالى خلق الكون على هيئة الصلاح ، فلو دخلت
مثلاً غابة من الغابات الأنف - يعنى : التى لم يدخلها أحد ، وما زالت
على طبيعتها كما خلقها الله - لا تجد فيها قذارة ولا رائحة كريهة ولا
قمامة ولا غُصناً مكسوراً .. الخ ، بل تراها نظيفة متناسقة ،
فالفضلات بها غذاء لحيوانات أخرى ، فنظافتها ذاتية .

وأذكر أننا رأينا فى وادى فاطمة فى السعودية عَيْنَ ماء تروى
الوادى من حولها ، وفى أحد الجداول رأينا أسماكاً صغيرة فى حجم
واحد مثل عُقْلَةِ الأصبع فسألت صاحب البستان : هل يكبر هذا
السماك ؟ قال : لا بل يظل على هذه الصورة ، وهو ما جاء إلا بعد
أن ألقينا بعض فضلات الطعام فى الماء فظهر ليتغذى عليها ثم
يختفى ، وكأن له مهمة محددة هى نظافة الماء ، ولما جئنا إلى مصر
وجدنا بها هذا السمك فى « مُتَحَفِ الأحياء المائية » يقوم بنفسه
هذه المهمة ، وهى تنظيف أحواض الأسماك من الفضلات .

لذلك نقول : لا يأتى الفساد فى الطبيعة إلا حين يتدخل فيها
الإنسان ، بدليل أن المخلوقات التى لا دخل للإنسان فيها تسير بنظام
محكم دقيق لا اختلاف فيه ؛ لذلك حين ترى فى الكون مثلاً أزمة فى
القوت ، فاعلم أنها نتيجة حركة خاطئة للإنسان ، أو نتيجة تكاسل
عن استنباط خيرات الأرض .

إذن : على علماء الشرع ألاَّ يُدخلوا أنفسهم فى الكونيات ، وقد
علّمنا ذلك رسول الله ﷺ حين نهاهم عن تأبير النخل يعنى : تلقيحه ،
فلم يثمر النخل ، فلما رأى رسول الله ذلك قبلها فى نفسه وقال :
« أنتم أعلم بشئون دنياكم »^(١) يعنى : المسائل الكونية والعلمية

(١) أخرج مسلم فى صحيحه (٢٣٦٢) من حديث أنس بن مالك « أن النبى ﷺ مرّ بقوم
يلقحون . فقال : لو لم تفعلوا لصلح . قال : فخرج شيصاً (التمر الردىء) فمرّ بهم
فقال : ما لنخلكم ؟ قالوا : قلت كذا وكذا . قال : أنتم أعلم بأمر دنياكم » .

والمعملية التجريبية ، هذه أمور لا دخلَ لأحكام الشرع فيها ، لكن آفة العلماء اليوم ألا يلتزم كُلُّ بما يخصُّه .

لذلك حَصَّ الله هنا علماء الكونيات ؛ لأنهم الأقدر على التمعُّن في أسرار الله ، فالحق سبحانه ملاً كونه بأسرار تتناسب مع تطور العصر ومُضَى الزمن ، فالأسرار التي عرفها الإنسان في العصر الحجري مثلاً غير التي عرفها في العصر الحديث ، وشاءتُ حكمة الله أن يجعل لكل سرٍّ من أسرارهِ ميلاداً يظهر فيه ، بحيث لا تظهر الأسرار في زمن واحد ، ويستقبل الإنسان باقى الزمن بدون جديد .
وحين تتأمل هذه المسألة تجد أن الحق سبحانه أظهر للإنسان ما فيه مقومات حياته ، ثم ترك الأمور البديهية التي يعرفها الناس ليترقوا فيها ، فالإنسان مثلاً استخدم بدهية أن الماء ينساب من أعلى إلى أسفل ، ورقى هذه البدهية وأصبح يستقبل الماء في بيته من الصنبور (الحنفية) ، بعد أن كان ينقل الماء من الآبار والأنهار ، ويتحمل في سبيل ذلك المشاق ، فلما أعمل عقله في بدهيات الكون ترقى وجنى ثمرة هذا الترقى .

لذلك تجد أن أعقد النظريات العلمية والالكترونية مأخوذة في بدايتها من بدهيات ، وقلنا في علم الهندسة : إنك تبرهن على صدق النظرية المائة باستخدام النظرية التسعة والتسعين ، وهكذا حتى تصل إلى النظرية الأولى ، وهى قائمة على بدهية من بدهيات الكون ، لا تختلف فيها العقول .

لذلك دائماً يدعونا الحق سبحانه إلى التفكُّر والتأمُّل والتدبُّر .. الخ وما توصل إليه البشر الآن من آلات ووسائل حديثة مثل : الغسالة ، والثلاجة ، والتلفاز .. الخ ما هى إلا ثمرة هذا الفكر الذى رقى البدهيات ، حتى وصل بها إلى ما وصل إليه الآن ، ومن أراد أن يقف على هذا الترقى ، ويرى قدرة الله فى توارد الصناعات وارتقاءاتها من

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٤٩٩

حلقة إلى حلقة فليذهب إلى (ديترويت) ليرى هناك معرض (فورد) الذى يضم ارتقاءات الصناعات من إبرة الخياطة للصاروخ .

إذن : الكون فيه أسرار يكشفها الإنسان ، ولكل سرٍّ ميلاد يظهر فيه ، إما نتيجة بحث للإنسان أو حتى صدفة ، ومن لطف الله تعالى أن الملاحظة لما اكتشفوا بعض أسرار الكون قالوا اكتشفنا ، ولم يقل أحد منهم : اخترعنا . وكأن الله تعالى صرفهم وألهاهم عن النطق بكلمة الاختراع ولوى ألسنتهم حتى لا يجترئوا على الله ، فالجاذبية مثلاً موجودة منذ خلقت السموات والأرض ، ودور الإنسان أنه اكتشف هذا السر ؛ لذلك الذى يقول اخترعت نقول له : هذا كذب والصواب أنك اكتشفت.

وقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ (٢٨) [فاطر] عزيز لا يُغلب ، وغفور لكم إن بدر منكم سهو أو تقصير فى استنباط أسرار الله فى كونه ، يغفر لهم إن أخطأوا فى تجربة من تجاربهم ، فسوف يأتى من بعدهم ويصححها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾ (٢٩) لِيُوفِّيَهُمْ
أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ
غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾

بعد أن ذكر الحق سبحانه العلم الكونى ، وأنه وسيلة لخشية الله ومعرفة أسرارهِ فى كونه أراد سبحانه أن يلفت أنظارنا وأن يحذرنَا : إياكم أن تُفْتَنُوا بالعلم الكونى فينسيكم مهمتكم فى أن تتلقَّوا عن الله ما يُسعدكم ، فتحدَّث سبحانه عن المنهج : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ (٢٩) [فاطر] وهذا هو العلم الشرعى والذِّكْر الذى يعصم الناس من اختلاف الأهواء .

ومعنى ﴿ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ (٢٩) [فاطر] أى : تلهج به ألسنتهم ، وتعيه قلوبهم ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ (٢٩) [فاطر] وهذه عبادة تشترك فيها كل الجوارح ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ (٢٩) [فاطر] والإنفاق يخصُّ الناحية المالية ، فهو دليل على سماحة النفس بما تنفق ، وحُبها للبذل والعطاء فى السرِّ والعلانية ، وبالإِنْفَاق تكتمل لهذه النفس الصفات الطيبة ، ويجتمع لها عمل القلب وعمل الجوارح فى طاعة الله .

وقوله ﴿ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ (٢٩) [فاطر] يعنى : أن الإنفاق ليس من مالك الخاص ، إنما من مال الله الذى رزقك ، وجعلك مُسْتَخْلَفًا فيه وما نفقتك إلا سبب ، والأسباب فى الكون ستر ليد الله فى العطاء .

وهؤلاء الذين ينفقون مما رزقهم الله سرًّا وعلانية ﴿ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٢٩) [فاطر]

فالإنفاق فى سبيل الله تجارة مع الله ﴿ لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٢٩) [فاطر] أى : لن تكسد ، وأنت حين تنفق على المحتاجين ، وحين تطعم الجائع إنما تُحِبُّ الله إلى خَلْقِهِ أرأيت لو أن مَلِكًا من ملوك الدنيا له عبيد ، أليس مكلفًا بإطعامهم وسدَّ حاجتهم ، وهذه من سمات العظمة فيه ، كذلك الحق سبحانه هو خالق هؤلاء الفقراء ، وهو الذى استدعاهم للوجود ، وهو سبحانه المكلف باقتياتهم .

إذن : حين تطعمهم أنت فكأنك تؤدى مهمة الله عز وجل ، وتُحِبُّ خَلْقَ الله إلى الله ، فالحق سبحانه حين يعطف مخلوقًا على مخلوق يقول : كأن عبدى يعيننى على خَلْقِي ؛ لأن الله تعالى استدعى الخلق

سُورَةُ قَطْلٍ

١٢٥.١

للوجود ، وتكفل بأن يُغنيهم ، فحين يأتى عبده الغنى ويكون فى
عَوْن الفقير يقول سبحانه : كان عبدى فى عون أخيه بقدرته ، فلا بدُّ
أنْ أكون فى عونه بقدرتى ، فالعبد لا يكون أبداً أكرم من خالقه ،
وكيف يعطف العبد وهو لم يخلق شيئاً ، ولم يستدع أحداً للوجود ،
ولا يعطف الخالق سبحانه ؟

فإن قلتَ : ما دام الحق سبحانه قد استدعى الخلق للوجود ، فلماذا لم
يضمن لهم الحياة الكريمة التى لا يحتاجون فيها لعطف أحد غيره ؟

نقول : أراد الحق سبحانه أن يزرع بذور المحبة والتعاطف بين
خلقه ، أراد مجتمعاً مسلماً قائماً على المحبة وعلى التعاون وعلى
التكافل ، ثم وعد سبحانه السخى المعطى بأن يعامله بقدر سخائه
وعطائه هو سبحانه .

هذه هى التجارة مع الله التى لا تبور ، والبور والبوار . أى :
الفساد وهو يصيب التجارة من ناحيتين : إما فساد فى الربح ، كأن
تتعبك التجارة ولا تربح ، أو فساد فى الربح وفى الأصل يعنى :
تخسر أصل التجارة ، ومعلوم أن الإنسان لا يتاجر إلا بقصد الربح ؛
لذلك قال أهل المعرفة وأهل التجارة مع الله : إن أردتَ الربح المحقق
فتاجر مع كريم وهبك ما تجود به ، وبعد ذلك يجازيك عليه .

لذلك كان أحد الصالحين يهشّ فى وجه السائل ويبشّ ويقول
له : مرحباً بمن جاء ليحمل عني زادى إلى الآخرة بغير أجره .

وسئل الإمام على - رضى الله عنه - : يا أبا الحسن ، أريد أن
أعرف نفسى ، أنا من أهل الدنيا ؟ أم من أهل الآخرة ؟ فقال : إن
كنتَ تهشّ لمن يعطيك أكثر ممّن يأخذ منك ، فأنت من أهل الدنيا ؛
لأن الإنسان يحب من يعمر ما يحب .

ورسول الله ﷺ قال له صحابى : أنا أكره الموت ، فقال له الرسول : « ألك مال ؟ » قال : نعم ، قال : « أتصدق به » ؟ قال : لا ، قال : « إن المال يحب صاحبه ، فإن كنت تحبه فى الآخرة أحببت أن تموت للآخرة ، وإن كنت تحبه فى الدنيا أحببت أن تظل معه فى الدنيا » ^(١) .

واستخدام أداة النفى (لن) هنا له مَلْحَظ ، فلن تنفى الحال والاستقبال ؛ لأن الإنسان قد يموت قبل أن يدرك ثمرة الخير فى هذا العطاء ، وقبل أن يرى نتيجة صدقه ؛ لذلك يطمئنه ربه بأن هذه تجارة مع الله لن تبور ، وسوف ينتظره جزاؤها فى الآخرة وقوله تعالى : ﴿ سِرًّا وَعَلَانِيَةً (٢٩) ﴾ [فاطر] أى : على أى حال ، أما نفقة السر ، فالحكمة منها أنها تبعد صاحبها عن الرياء أو المباهاة ، وهى أيضاً ستر لحياء الآخذ ؛ لذلك كان بعض العارفين إذا أراد أن يعطف على فقير أو محتاج يحتال على ذلك بحيلة تحفظ للمحتاج ماء وجهه ، فيكلفه مثلاً بعمل بسيط ، ثم يعطيه المال على أنه أجره على العمل ، لا على أنه صدقة .

والبعض يتأدب فى هذه المسألة ، فيعطى المحتاج على أنها قرض وفى نيته أنها صدقة ، وربما أكد هذا المعنى ، فقال لصاحبه : ربنا يُعينك على السداد ، لكن إياك (تاكله) .

وبعضهم يعطى الصدقة على أنها أمانة ، لكن يقول للآخذ : إذا تيسر لك هذا المبلغ وأصبح فائضاً عن حاجتك فأعطه محتاجاً إليه ،

(١) ذكره أبو حامد الغزالي فى الإحياء (٢٢٢/٢) أن رجلاً قال : يا رسول الله مالى لا أحب الموت ؟ فقال : هل معك من مال ؟ قال : نعم يا رسول الله . قال : قدّم مالك ، فإن قلب المؤمن مع ماله ، إن قدّمه أحب أن يلحقه ، وإن خلفه أحب أن يتخلف معه . قال الحافظ العراقى : لم أقف عليه .

سُورَةُ فَطْلٍ

○ ١٢٥.٣ ○

وَقُلْ لَهُ يَعْطِيهِ بِدَوْرِهِ إِلَى مَنْ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بَعْدَهُ ، وَهَكَذَا تَتَنَامَى
الصَّدَقَةُ ، وَتَدُورُ عَلَى مَا شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمَحْتَاجِينَ إِلَيْهَا .

هَذَا عَنْ صَدَقَةِ السِّرِّ ، أَمَّا الْعِلَانِيَةُ فَالْحِكْمَةُ مِنْهَا أَنَّهَا تَمَثِّلُ زَاجِرًا
لِلْوَاجِدِ حَتَّى لَا يَبْخُلَ وَلَا يَضُنُّ بِمَا عِنْدَهُ ، كَذَلِكَ تَحْمَى صَاحِبُهَا مِنْ أَلْسِنَةِ
النَّاسِ ، وَتَحْمَى عَرْضَهُ أَنْ يَخُوضَ النَّاسُ فِي حَقِّهِ فَيَقُولُونَ : يَبْخُلُ رَغْمَ
غِنَاهُ . كَمَا أَنَّ الْإِنْفَاقَ عِلَانِيَةً يُعَدُّ نَمُودَجًا وَأُسُوءَةً لِلْغَيْرِ فِي الْعَطَاءِ .

وَقَالَ الْعُلَمَاءُ : يُرَادُ بِالسِّرِّ الصَّدَقَةُ الزَّائِدَةُ عَلَى الْفَرِيضَةِ ، وَهَذِهِ
يَنْبَغِي فِيهَا السِّرُّ ، وَيُرَادُ بِالْعِلَانِيَةِ الزَّكَاةُ الْمَفْرُوضَةُ ؛ لِأَنَّ الْجَهْرَ فِي
الْعِبَادَةِ مَطْلُوبٌ كَمَا هُوَ الْحَالُ فِي الصَّلَاةِ مَثَلًا ، وَالْمَتَأَمَّلُ يَجِدُ الزَّكَاةَ
أَوْلَى بِالْعِلَانِيَةِ مِنَ الصَّلَاةِ ، فَمَنْ الْيَسِيرُ إِقَامَةُ الصَّلَاةِ فِي أَوْقَاتِهَا ،
أَمَّا الزَّكَاةُ فَقَدْ تَكُونُ وَاجِدًا لَكِنْ تَشْجُ نَفْسُكَ وَتَبْخُلُ بِالْعَطَاءِ .

وَأَنْتَ حِينَ تُنْفِقَ تُنْفِقَ عَلَى مَنْ ؟ عَلَى مُحْتَاجٍ غَيْرِ قَادِرٍ أَوْ مُسْلُوبٍ
الْقُدْرَةِ ، وَمَنْ الَّذِي سَلَبَهُ الْقُدْرَةُ ؟ اللَّهُ ، لِذَلِكَ كَلَّفَكَ اللَّهُ أَنْ تُنْفِقَ عَلَى مَنْ
سَلَبَهُ الْقُدْرَةَ ، وَأَنْ تَعِينَهُ : أَوَّلًا حَتَّى لَا يَحْقُدَ عَلَيْكَ ، وَحَتَّى يَتِمَّنِيَ لَكَ
الْمَزِيدُ مِنَ الْخَيْرِ ؛ لِأَنَّ خَيْرَكَ سَيَعُودُ عَلَيْهِ ، لِذَلِكَ كُنَّا نَرَى أَهْلَ الرِّيفِ مَثَلًا
يَحْزَنُونَ وَيَبْكُونَ إِنْ مَاتَتْ بَقْرَةٌ فَلَانٌ أَوْ جَامُوسَةٌ فَلَانٌ ، لِمَاذَا ؟ لِأَنَّهَا
كَانَتْ تَسْقِي الْفُقَرَاءَ مِنْ لَبَنِهَا ، وَتَحْرِثُ أَرْضَ الْمُحْتَاجِ .

ثَانِيًا : وَهَذِهِ حِكْمَةٌ أَسْمَى مِنَ الْأُولَى ، وَهِيَ أَنَّ النِّفْقَةَ عَلَى غَيْرِ الْقَادِرِ
تَجْعَلُهُ لَا يَغْيِرُ خَوَاطِرَهُ عَلَى رَبِّهِ وَخَالِقِهِ وَتَحْمِيهِ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى قَدْرِ
اللَّهِ الَّذِي مَنَعَهُ وَأَعْطَى غَيْرَهُ ، وَضَيَّقَ عَلَيْهِ وَوَسَّعَ عَلَى الْآخَرِينَ .

النِّفْقَةُ عَلَى غَيْرِ الْقَادِرِ تَجْعَلُهُ يَشْعُرُ أَنَّهُ أَحْظُ حَالًا مِنَ الْغِنَى ، وَلَمْ
يَلَمْ يَسْأَلْ لَهُ رِزْقَهُ دُونَ تَعَبٍ مِنْهُ وَدُونَ عَنَاءٍ ؟ وَيَأْتِيهِ الْغِنَى إِلَى
بَابِهِ لِيَعْطِيَهُ حَقَّهُ فِي مَالِ اللَّهِ . لِذَلِكَ قَالَ الْعُلَمَاءُ : الْفَقِيرُ شَرْطُ فِي
إِيمَانِ الْغَنِيِّ ، وَلَيْسَ الْغَنِيُّ شَرْطًا فِي إِيمَانِ الْفَقِيرِ .

لذلك يعلمنا سيدنا رسول الله ﷺ ، فيقول : « .. ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه »^(١)

والحق سبحانه وتعالى لما تكلم عن المحسنين الذين يكفون أنفسهم فوق ما كلفهم الله ، ومن جنس ما كلفهم الله ، يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩) ﴾ [الذاريات]

فالحق غير المعلوم هو الصدقة ، أما الزكاة المفروضة التي هي حق الفقير في مال الغني فقد وردت في صفات المؤمنين في سورة سأل^(٢) فقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِّلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥) ﴾ [المعارج]

لذلك ، فالزكاة لا تخفى ، بل تؤدى علانية ، لأنك تؤدى حقاً عليك للفقير ، حتى أن بعض فقهاء الأندلس رضى الله عنهم قال : لو مكنت بولاية أمر على المؤمنين ، فرأيت من يمنع الفقير حقه بمقدار نصاب لأتيته لأقطع يده ، فتأمل هذا الاجتهاد من العلماء ، وكيف ساووا بين منع الفقير حقه والسرقة .

وسواء أكان الإنفاق سراً أم جهراً وعلانية ، فلا بد أن تتوفر له النية الخالصة كما علمنا ربنا في الحديث القدسي : (الإخلاص سر

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٣١) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، ضمن حديث « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » .

(٢) هي سورة المعارج ، سميت بسورة سأل لأن أولها قوله تعالى : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (٢) ﴾ [المعارج] .

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥٠٥

من أسرارى ، أودعته قلب مَنْ أحببتُ من عبادى ، لا يطلع عليه ملكٌ فيكتبه ، ولا شيطانٌ فيفسده ^(١)

وأنت فى عطائك تتعامل مع الله ، والله واجد ماجد كريم ، لا يبخسك حقك ، وتجارتك معه سبحانه لا بُدَّ أن تكون رابحة ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ۚ ﴾ (٢٩) [فاطر]

كذلك يحذرنا سيدنا رسول الله ﷺ من الرياء الذى يحبط الأعمال، ويفسدها ويحرم صاحبها من ثمرتها يوم القيامة ، حيث يقال له : فعلتَ ليقال وقد قيل.

ويحذرنا سيدنا رسول الله أن تكون أعمالنا كأعمال الكافرين الذين قال الله فيهم : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ ﴾ (٣٩) [النور] ثم يقول سبحانه : ﴿ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّنْ فَضْلِهِ ۚ ﴾ (٣٠) [فاطر] أى : أنهم سيأخذون جزاء أعمالهم وعطائهم بوفاء من الله ، ثم يزيدهم بعد ذلك من فضله تكميلاً ، قالوا هذه الزيادة أن تقبل شفاعتهم فيمن يحبون ، فإن شفعوا لأحد من أحبائهم قبل الله شفاعتهم ، لماذا ؟ لأن لهم أيادى سابقة على الفقراء والمحتاجين من عباد الله ، يكرمهم الله من أجلها ، ويتفضل عليهم كما تفضلوا على عباده .

﴿ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ (٣٠) [فاطر]

ولك أن تسأل : لماذا ذُيِّلَت الآية باسم الله (الغفور) ، مع أنها تحدثت عن أعمال الخير من تلاوة كتاب الله ، وإقامة الصلاة ، والإنفاق فى سبيل الله ، فأى شىء من هذه يحتاج إلى المغفرة ؟

قالوا : ذكر هنا المغفرة ، لأن العبد حين يضع شيئاً من هذا

(١) ذكره الغزالي فى إحياء علوم الدين (٢٧٦/٤) من حديث الحسن البصرى مرسلاً ، ضعفه الحافظ العراقى والحافظ ابن حجر العسقلانى والشيخ الألبانى فى السلسلة الضعيفة (٦٢٠/٢) .

الخير قد يُداخله شيء من الغرور أو الإعجاب أو غيره مما يشوب العمل الصالح ، فيغفرها الله له ، ليلقى جزاءه خالصاً ؛ لذلك ورد في حديث سيدنا رسول الله ﷺ : « اللهم إني أعوذ بك من عمل أردتُ به وجهك فخالطني فيه ما ليس لك »^(١)

وقوله ﴿شُكُورٌ ٣٠﴾ [فاطر] صيغة مبالغة من شاكِر ، فكأن الله تعالى بعظمته يشكر عبده ، بل ويبالغ في شكره ؛ لأن العبد في ظاهر الأمر عاون ربه في أن يرزق مَنْ كان مطلوباً من الله أن يرزقه ؛ لذلك يشكره الله ولا يبخسه حقه ، مع أنه في واقع الأمر مُناول عن الله .

وأنت حين تقرؤها : ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ شُكُورٌ ٣٠﴾ [فاطر] وتعلم أنه تعالى يشكر لا تملك إلا أن تشكره سبحانه ، وعندها يزيدك من النعمة ، إذن : نحن أمام شكر دائم لا ينقطع ، وعطاء لا ينفد .

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ٣١﴾

الوحي في معناه العام كما قلنا : إعلام بخفاء ، فإن كان جهرًا وعلانية فلا يُعدُّ وحيًا ، فأنت مثلاً تدخل عليك جماعة من الضيوف فتتظر مجرد نظرة إلى خادمك يفهم منها ما تريد دون أن يشعر أحد بك ، هذا يُعدُّ وحيًا . كذلك الوحي الشرعي لا يأتي علانية ، إنما خُفية بين الله تعالى ورسوله ﷺ .

الوحي يختلف باختلاف الموحى ، والموحى إليه ، والموحى به .

(١) أورده ابن رجب الحنبلي في كتابه « جامع العلوم والحكم » (ص ٢٧) من دعاء مطرف ابن عبد الله أنه كان يدعو قائلاً : اللهم إني أستغفرك مما تبت إليك منه ، ثم عدت فيه ، وأستغفرك مما جعلته لك على نفسي ، ثم لم أف لك به ، وأستغفرك مما زعمتُ أني أردت به وجهك ، فخالط قلبي منه ما قد علمت .

سُورَةُ قَطَرٍ

١٢٥٠٧

فَاللَّهُ تَعَالَى يُوحَى لِلْجَمَادِ ، كَمَا أُوحَى لِلْأَرْضِ : ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ (٥) [الزلزلة]

وَيُوحَى لِلنَّحْلِ : ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا..﴾ (٦٨) [النحل]

وَأَوْحَى لِلْبَشَرِ مِنْ غَيْرِ الرُّسُلِ : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ (٧) [القصص] وَأَوْحَى لِلْحَوَارِيِّينَ .

أما الوحي الشرعي الذي يتعلّق بالتكاليف فَوَحَى مِنْ اللَّهِ وَخُطَابُ إِلَى الرُّسُلِ بِمَنْهَجٍ لِيُبَلِّغُوهُ عَنْ اللَّهِ ، وَلَيْسَ مَجْرَدُ خَاطِرٍ أَوْ إلهَامٍ كَالْوَحَى السَّابِقِ ، وَمِنْ الْوَحَى أَنْ يُوحَى الشَّيَاطِينُ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ ، يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ : ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) [الأنعام]

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ (٣١) [فاطر] أَيْ : مِنَ الْقُرْآنِ . أَوْ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ (٣١) [فاطر] أَيْ : الْقُرْآنُ هُوَ عَيْنُ الْحَقِّ ، وَقَدْ عَرَفْنَا مِنْ دَرَسَاتِنَا النَّحْوِيَّةِ أَنَّ الْمَبْتَدَأَ يَأْتِي دَائِمًا مَعْرِفَةً ، لِأَنَّكَ سَتَحْكُمُ عَلَيْهِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَحْكُمَ عَلَى مَجْهُولٍ فَتَقُولَ مِثْلًا : زَيْدٌ مُجْتَهِدٌ . فَزَيْدٌ مَعْرُوفٌ لَكَ حَكَمَتْ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مُجْتَهِدٌ ، إِذَنْ : الْمَجْهُولُ هُوَ الْخَبَرُ ، لِذَلِكَ يَأْتِي نَكْرَةً دَائِمًا ، فَإِذَا قُلْتَ زَيْدٌ هُوَ الْمَجْتَهِدُ ، فَإِنَّ هَذَا يَعْنِي أَنَّهُ بَلَغَ مِنَ الْجَهْدِ مَبْلَغًا ، بِحَيْثُ إِذَا أُطْلِقَ الْجَهْدُ لَا يَنْصَرَفُ إِلَّا إِلَيْهِ .

كَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ (٣١) [فاطر] : أَيْ : لَا يَنْصَرَفُ الْحَقُّ إِلَّا إِلَيْهِ ، وَهُوَ عَيْنُ الْحَقِّ ، وَمَعْنَى الْحَقِّ الشَّيْءُ الثَّابِتُ الَّذِي لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَتَضَارَبُ ، وَحَتَّى لَا يَفْهَمَ أَحَدٌ أَنَّهُ مَا دَامَ الْقُرْآنُ هُوَ الْحَقُّ فَغَيْرُهُ مِنَ الْكُتُبِ السَّابِقَةِ بَاطِلٌ ، قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ (٣١) [فاطر]

فَالْقُرْآنَ حَقٌّ وَمُصَدِّقٌ لِّمَا سَبَقَهُ مِنَ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ ، فَهِيَ أَيْضاً حَقٌّ ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ صَدَّقَ عَلَيْهَا ، وَلَمْ يَأْتِ مُخَالَفاً لَهَا .

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَهِّمْنَا عَلَيْهِ (٤٨) ﴾ [المائدة]

فَكَأَنَّ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ يَعْطَى لِلْقُرْآنِ صَوْلَةَ الْخَاتَمِ النَّهَائِيِّ فِي الْإِكْمَالِ الْبَشَرِيِّ ، فَإِنْ جَاءَ حَكْمٌ فِي الْكُتُبِ السَّابِقَةِ ثُمَّ نَزَلَ حَكْمٌ آخَرٌ فِي الْقُرْآنِ فَلَنَأْخُذَ بِالْحَكْمِ الْآخِرِ ؛ لِأَنَّهُ نَسَخَ الْأَوَّلَ لِمَصْلَحَةٍ يَقْتَضِيهَا الْعَصْرُ وَطَبِيعَةُ التَّكَالِيفِ الَّتِي تَتَدَرَجُ حَسَبَ حَالَاتِ الْأُمَمِ .

فَكَأَنَّ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ مَيَّزَ رَسُولَهُ ﷺ بِمِيزَةٍ لَمْ تَتَوَفَّرْ لغيرِهِ مِنَ الرُّسُلِ ، وَهِيَ أَنَّ الرُّسُلَ السَّابِقِينَ كَانُوا يُبَلِّغُونَ مَا يُوحَى إِلَيْهِمْ لِأَمَمِهِمْ ، لَكِنَّ اللَّهَ أَدْنَى لِرَسُولِهِ أَنْ يُبَلِّغَ عَنِ اللَّهِ وَفَوْضِهِ أَنْ يُشَرِّعَ لِقَوْمِهِ ؛ لِذَلِكَ قَالَ سَبَّحَانَهُ :

﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (٧) ﴾ [الحشر]

وَهَذِهِ الْآيَةُ تَرِدُ عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ بِأَخْذِ الْقُرْآنِ دُونَ السَّنَةِ ، هَذِهِ الْفَرِيَّةُ الْقَدِيمَةُ الْحَدِيثَةُ الَّتِي نَسْمَعُ مَنْ يَنَادِي بِهَا مِنْ حِينَ لآخر ، وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ نَصْرَ الْقُرْآنِ يُلْزِمُهُمُ بِالسَّنَةِ وَاحْتِرَامِهَا وَالْأَخْذَ بِهَا ؛ لِأَنَّهَا مُوضَّحَةٌ لِلْقُرْآنِ ، مُبَيِّنَةٌ لَهُ ، شَارِحَةٌ لِمَا أُجْمِلَ فِيهِ ، وَإِلَّا فَمَاذَا يَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (٧) ﴾ [الحشر] ؟

وَلَوْ قُلْتُ لَكَ : هَلْ فِي دَسْتُورِنَا مَادَّةٌ تَنْصُ عَلَى فَصْلِ الْمَوْظِفِ الَّذِي يَتَغَيَّبُ عَنْ عَمَلِهِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْماً ؟ لَا تَوْجَدُ هَذِهِ الْمَادَّةَ فِي الدَسْتُورِ ، إِنَّمَا هِيَ قَانُونٌ وَضَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُخْتَصِّصِينَ الْمَفُوضِينَ فِي ذَلِكَ ، حَيْثُ يُؤَلَّفُ لِلْخَادِمِينَ فِي الْحُكُومَةِ وَالْعَامِلِينَ بِهَا لَجَنَةٌ تَضَعُ لَهُمُ الْقَوَانِينَ بِالتَّفْوِيزِ ، كَذَلِكَ فُوضَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ رَبِّهِ عِزُّ وَجَلُّ فِي أَنْ يُشَرِّعَ لِأُمَّتِهِ ، وَأَنْ يُوضَّحَ لَهُمْ .

سُورَةُ فَاطِمَةَ

١٢٥٠٩

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ (٣١) [فاطر] الخبير : هو الذى يعلم خبايا كل الأشياء على حقيقتها ، والبصير : هو الذى لا يغيب عنه شئ ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة ، فقد تعلم الشئ لكن لا تراه ، والحق سبحانه يجمع فى القرآن كثيراً بين الخبير البصير كما فى هذه الآية ^(١) ، أو بين اللطيف الخبير ^(٢) لأن الخبرة تحتاج إلى بصر وتحتاج إلى لطف . واللطيف كما قلنا هو الذى يتغلغل فى الأشياء ولا يمنعه مانع .

لذلك قلنا : إن أعنف الأشياء فتكاً هى الدقيقة اللطيفة التى لا تُرى بالعين المجردة ، وكنا (زمان) نسميها الميكروب ، والآن ظهر الفيروس ، أظن أنه ألطف وأدق من الميكروب ، وأشد منه فتكاً .

وقد أوضحنا هذه المسألة بالذى يبنى بيتاً مثلاً ، ويريد أن يحتاط للحيوانات والحشرات الضارة ، فيضع شبكة من الحديد مثلاً على الشبابيك ، لكن لا بد أن تتناسب هذه الشبكة مع دقة الشئ الذى تخاف منه ، فالذى يمنع الذئب ، غير الذى يمنع الفئران ، غير

(١) وكذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقُدْرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ

بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ [الشورى] .

وقوله : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ [الإسراء]

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ [الإسراء] .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا .. ﴾ [الإسراء] .

(٢) ورد اقتران اللطيف بالخبير فى القرآن خمس مرات :

- ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٠٣) [الأنعام] .

- ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ (٦٣) [الحج] .

- ﴿ يَسْنُوْنَ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ

اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ (١٦) [لقمان] .

- ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٤) [الملك] .

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥١٠

الذى يمنع الذباب والناموس .. الخ .

إذن : كلما دَقَّ الشئ عُنْفَ واحتاج إلى احتياط أكثر ؛ لأنه يتغلغل فى أضيق شئ وينفذ إليك دون أن تشعر به .

ونفهم من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ [فاطر] أن الله تعالى هو القادر وحده على أن يُشرع لعباده ما يناسبهم فى كل زمان ومكان ؛ لذلك تعددت الكتب السماوية لما اختلفت الداءات ، فلما التقى العالم واتصل جاء القرآن مهيمناً على كل هذه الكتب .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُاذِنُ اللَّهُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ [٣٢]

الكتاب هو القرآن ، إذن : هذا الميراث كان بعد سيدنا رسول الله ﷺ وهو دليل على أن المرحلة التى بعد رسول الله مرحلة ميراث للكتاب وللمنهج ، يرثه العلماء عن رسول الله ؛ لذلك جاء فى الحديث : « إن العلماء هم ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر »^(١)

فالنبي ﷺ كان هو المبلغ والمعلم حال حياته ، أما بعد وفاته فقد وكل الله هذه المهمة إلى العلماء . ومعنى ﴿ أَوْرَثْنَا ﴾ [٣٢] [فاطر] يعنى :

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٩٦/٥) ، وابن ماجه فى سننه (٢٢٣) ، وأبو داود فى سننه (٣٦٤١) من حديث أبى الدرداء رضى الله عنه .

سُورَةُ فَاطِرٍ

○ ١٢٥١١ ○

طلبنا منهم أن يفعلوا فيه فعل الوارث في المال ؛ لأن الوارث للمال يُوجَّه وجهه النفع العام ، وهذه هي وجهة الرسالة أيضاً .

لذلك قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ (١٤٣) [البقرة] فنحن ورثة محمد ، ومن علم منا حكماً فعلياً أن يبلغه . فالرسول شهيد على من بلغهم ، كذلك أمته سيكونون شهداء على الناس الذين يبلغونهم .

ومعنى ﴿ اصْطَفَيْنَا ﴾ (٣٢) [فاطر] أى : اخترنا وفضلنا على سائر الأمة ، ثم يُقسَّم الحق سبحانه هؤلاء إلى ثلاثة أصناف : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ (٣٢) [فاطر] ظلمها بالتقصير في حق هذا الكتاب الذي ورثه ، فلم يعمل به كما ينبغي أن يعمل ، بل قد يرتكب كبيرة والعياذ بالله .

وهذا الصنف ظلم نفسه ؛ لأنه حرمها الثواب ، فكلُّ تكليف يطلب منك العمل اليسير ويعطيك عليه الجزاء الوفير ، فحين تُقصر في اليسير من العمل فإنك لا شك ظالمٌ لنفسك .

﴿ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ﴾ (٣٢) [فاطر] يعنى : يعمل به في بعض الأوقات ، فيخلط عملاً صالحاً بآخر سيء .

﴿ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ﴾ (٣٢) [فاطر]

اللهم اجعلنا منهم إن شاء الله ، وكلمة (سابق) تدل على أن هناك سباقاً ومنافسة : أى المتسابقين يصل أولاً إلى الغاية الموضوعة للسباق ، وأهل هذا الصنف يتسابقون في الخيرات .

وقوله تعالى : ﴿ اصْطَفَيْنَا ﴾ (٣٢) [فاطر] دلت على أن كلمة التوحيد لها ثمن ، والإيمان برسول الله له ثمن ، والعمل بما جاء به رسول الله له ثمن ، وإن كان من بين هؤلاء المصطفين من يظلم نفسه بالتقصير بل وارتكاب المعاصي ، وهو مع هذا كله من المصطفين ؛

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٥١٢

لأنه قال لا إله إلا الله ، والحق سبحانه لا يُسَوَّى بين مَنْ قال هذه الكلمة وَمَنْ جحدّها « لا إله إلا الله حصّنى ، مَنْ قالها دخل حصّنى »^(١)

لذلك ذكر الحق سبحانه لهؤلاء المؤمنين الذين ورثوا الكتاب ووصفين : ﴿ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ (٣٢) ﴿ فاطر ﴾ فوصفهم بالاصطفاء ، والعبودية له سبحانه .

إذن : نزل الكتاب على محمد ﷺ وورثت أمته الكتاب من بعده ، فهي امتداد لرسالته ؛ لذلك آمن الله هذه الأمة على أن تحمل منهج الله إلى الناس كافة إلى أن تقوم الساعة ، في حين لم يأمن غيرنا .

وقد تكفل الحق سبحانه بحفظ هذا الكتاب ، ولم يكل حفظه إلى أحد كما حدث في الكتب السابقة على القرآن ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ .. ﴾ (٤٤) ﴿ [المائدة]

ومعنى ﴿ اسْتُحْفِظُوا ﴾ (٤٤) ﴿ [المائدة] طُلب منهم أن يحفظوه ، لكنهم قصّروا فنسّوا بعض الآيات ، وحرّفوا بعضها ، وكتّموا بعضها ، بل ومنهم مَنْ كان يأتي بكلام من عنده ويقول هو من عند الله ، ولأن القرآن هو الكتاب الخاتم حفظه الله بنفسه ، ولم يأمن أحداً على حفظه .

فإن قلت : كيف يكون الظالم نفسه من المصطفين ، وهو مرتكب للذنوب وربما للكبائر ؟ نقول : بمجرد أن يقول العبد أشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فهو مُصْطَفَى ، اصطفاه الله على الكفار بهذه الكلمة ، وإن حدثت منه المعصية بعد ذلك .

(١) أخرجه ابن عساكر فيما ذكرته موسوعة أطراف الحديث (٨٢/٢) ، تهذيب تاريخ دمشق .

سُورَةُ فَطْرٍ



والحق سبحانه وتعالى حين يذكر الذنب ويُجرّمه ويضع له عقوبة، فهذا إذنُّ بأنه سيقع ، فمثلاً جرّم الله السرقة ووضع لها حدّاً ، وجرّم الزنا ووضع له حدّاً ، فكأن مثل هذه الأمور تحدث فى مجتمع المسلمين ، أما الكذب مثلاً فلم يضع له حدّاً ولا عقوبة ، لذلك ورد فى حديث سيدنا رسول الله لما سُئِلَ : أيزنى المؤمن يا رسول الله ؟ قال : نعم ، أيسرق المؤمن يا رسول الله ؟ قال : نعم ، أيكذب المؤمن يا رسول الله ؟ قال : لا^(١) .

فكأن المؤمن يُتَوَقَّعُ منه الزنا والسرقة ، ولا يُتَوَقَّعُ منه الكذب ، فهو أبعد الصفات عن المؤمن ، لماذا ؟ قالوا : لأن الكذب يخالف الواقع ويقلب الحقائق ، والمؤمن لا يكذب ؛ لأنه ينطق بلا إله إلا الله ، فإن كان كذاباً ما يدرينى أنه صدق فى هذه الكلمة ، فكأن الكذب يهدم الإيمان من أساسه ؛ لذلك لم يجعل الله له عقوبة ؛ لأنه لا يُتَصَوَّرُ من المؤمن .

والمقصد : هو الذى تساوت حسناته وسيئاته ، وخطأ عملاً صالحاً بآخر سيئ ، وفى موضع آخر يقول تعالى فى حق هذا الصنف : ﴿ وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٠٢) [التوبة]

يقول النحاة : إن عسى تدل على الرجاء ، وأغلب الرجاء التوقع واحتمال الحدوث ، على خلاف (ليت) التى وُضعت للتمنى ، والتمنى يكون لشيء بعيد أو مستحيل الحدوث ، فهى لمجرد إظهار المحبوبة للشيء المتمنى فقط ، ولا تدل على رجاء .

(١) أخرجه الإمام مالك فى موطئه (ص ٩٩٠) من حديث صفوان بن سليم مرسلًا .

ومن ذلك قول الشاعر :

أَلَا لَيْتَ الشَّبَابَ يَعُودُ يَوْمًا فَأَخْبِرُهُ بِمَا فَعَلَ الْمَشِيبُ^(١)
وسبق أن قلنا : إن عسى وإن دلت على رجاء حدوث الفعل ، إلا أنها درجات بعضها أوثق من بعض ومراتب ، فمثلاً إن كان الرجاء فى بشر مثلك كأن تقول : عسى فلان أن يعطينى . فهذا رجاء على درجة معينة من احتمال التحقق ، فإن قلت عسى أن أعطيك بصيغة المتكلم ، فهي أقوى من الأولى وأوثق ، فإن قلت : عسى الله أن يعطيك فهي أوثق ؛ لأنه رجاء فى الله ، فإن قوله سبحانه : ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ (١٠٢) [التوبة] فعسى هنا للرجاء المحقق ، إذن : هذه من أرحى الآيات التى ينتظرها المقتصد المقصر فى حق ربه .

أما السابق بالخيرات ، فهو الذى يعمل بالأمر ويؤتم به على أكمل أوجه ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين]

وتأمل مثلاً قوله تعالى فى سيدنا إبراهيم عليه السلام : ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ (١٢٤) [البقرة]

يعنى : أتم ما أمر به أولاً بالقدرة العادية ، ثم بالحيلة والقدرة العقلية ، فلما أمره الله مثلاً بأن يرفع القواعد من البيت : ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ (١٢٧) [البقرة] ماذا طلب منه ؟ وماذا فعل هو ؟

طلب منه أن يرفع قواعد البيت ، وكان يكفى فى طاعة هذا الأمر

(١) أكثر المصادر على أن هذا البيت لأبى العتاهية ، نسبه له الجاحظ فى « البيان والتبيين » (كتاب العصا) . وكذلك أبو هلال العسكري فى كتابه « ديوان المعانى » فصل الشباب والشيب ، وكذلك الراغب الأصفهاني فى « محاضرات الأدباء » ، ولكن عزاه الزوزنى لحاتم طىء فى « حماسة الظرفاء » باب الكبر والشيب .

سُورَةُ قُطْلٍ

١٢٥١٥

أَنْ يَبْنِيَ الْقَوَاعِدَ عَلَى قَدَرٍ مَا تَطُولُهُ يَدُهُ مِنَ الارتفاعِ ، لكنه زاد على ذلك واستخدم الحيلة العقلية ، فبعد أَنْ وَفَّى الأَمْرَ وأدَّاهُ أرادَ أَنْ يَزِيدَ شيئاً من عنده ، وَأَنْ يحسنَ العملَ فوقَ ما طُلِبَ منه ، فكانَ يَأْتِي بالحجرِ الضخمِ ويضعه كـ (السقالة) ، ويقفُ عليه ليرفعَ البناءَ بقدرِ ارتفاعِ الحجرِ ، وولده إسماعيلُ يناولُه .

كذلكَ لما ابْتُلِيَ في شبابه بالإحراقِ صبرَ ووثقَ بالله ، فلما جاءه جبريلُ عليه السلامُ يعرضُ عليه المساعدةَ ، وهو الواسطةُ بينه وبين ربه أَبَى وقالَ : أما إليك فلا ، يعنى : أنتَ وَصَلْتَنِي بالله فلمْ يَعُدْ بيني وبين ربي واسطة .

وهذه مسألةٌ عجيبةٌ ، ودرجةٌ من الإيمانِ عاليةٌ ، وثقةٌ بالله لا يتطرقُ إليها شكٌ ولا ارتيابٌ ؛ لذلك أنقذه الله وخرقَ له العادةَ ، وأبطلَ من أجله قانونَ النارِ والإحراقِ ، فقالَ سبحانه للنارِ ﴿ يَنْارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ [٦٩]

وتأملُ هذا الاحتياطُ من ربِ الأَمْرِ ﴿ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا ﴾ [٦٩] [الأنبياء] لذلك قال العلماءُ : لو أن الأَمْرَ كانَ للنارِ كُونِي بَرْدًا (وفقط) لتحولتْ عليه برداً قاتلاً ربما أشدَّ من النارِ .

ثم إن هذا الابتلاءَ وقعَ لإبراهيمَ عليه السلامُ في نفسه وهو صغيرٌ والإنسانُ قبلَ أَنْ يكونَ له ولدٌ يكونُ كلُّ حظه في نفسه ، فإن رُزِقَ الولدَ انتقلَ حظه إلى ولده فيحبه أكثرَ من حبه لنفسه ، ويتمنى أن يُعوّضَ في ولده ما لم يستطعْ في نفسه ، لذلك يقولون : إن الإنسانَ لا يحب أن يكونَ أحَدٌ أفضلَ منه إلا ولده ، إذن : عصبية الإنسان في حبه لولده أكثرُ من عصبية نفسه .

وسيدنا إبراهيم - عليه السلام - بعد أن نجحَ في الابتلاءِ في النفسِ ابتلاه الله في الولدِ ، وتعلمون أن سيدنا إبراهيمَ رزقه الله بالولدِ على كِبَرٍ وبعدِ يأسٍ من الإنجابِ ، فجاءَ إسماعيلُ على شوقٍ من

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٥١٦

إبراهيم حتى إذا شبَّ الولد وبلغ مبلغ السعى مع أبيه يأتيه الأمر من السماء أن يذبحه ، وجاء هذا الأمر في صورة رؤيا ، والرؤيا تحتمل التأويل ، لكن إبراهيم عليه السلام لم يؤولها ، وأخذها على الحقيقة .

وهذا الابتلاء في الحقيقة ينطوي على ابتلاءات أربع : الأول : أن يذبح الولد الذي جاءه على كبر وبعد طول انتظار . الثاني : ألا يذبحه شخص آخر فيكون غريماً لإبراهيم عليه السلام . الثالث : أن يذبحه هو بيده . الرابع : أن يشرك ولده معه في الابتلاء وألاً يأخذه على غرة .

ذلك أن إبراهيم عليه السلام لما همَّ بتنفيذ ما أمر به لم يرد أن يأخذ ولده غرة لعدة أمور : أولاً : حتى لا يُّتهم بالقسوة والغلظة . ثانياً : لكي لا تتغير خواطر الولد نحو والده فيتهمه بما لا يليق . ثالثاً : ليشاركه ولده معه في الابتلاء وفي الثواب ، وفي الرضا بقضاء الله ؛ لذلك قال له : ﴿ يَبْنِيْٓ اِنِّىْ اَرِىْ فِى الْمَنَامِ اَنِىْ اَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى ۝١٠٢ ﴾ [الصافات]

فكانه يأخذ رأيه في الموضوع : ﴿ قَالَ يَابْتَ اَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۝١٠٢ ﴾ [الصافات] ولم يقل مثلاً : افعل ما تريد ، فالأمر انصياع وخضوع لأمر الله : ﴿ سَتَجِدُنِيْٓ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ ۝١٠٢ ﴾ [الصافات]

وهكذا اشترك الاثنان في الرضا ، وفي الصبر ، وفي الجزاء وخطف إسماعيلُ الفوز في الابتلاء في آخر الشوط ؛ لذلك قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا اَسْلَمَا ۝١٠٣ ﴾ [الصافات] الولد وأبوه ﴿ وَتَلَّٓهُ ۝١٠٣ ﴾ [الصافات] يعني : همَّ بذبحه ، أو كاد يفعل ﴿ وَنَادَيْنَاهُ اَنْ يَّابْرٰهِيْمُ ۝١٠٤ ﴾ قَدْ صَدَقَتْ

(١) تَلَّه : ألقاه على وجهه على الأرض ، وقوله تعالى : ﴿ وَتَلَّهُ لِلْجَبِيْنِ ۝١٠٤ ﴾ [الصافات] أى : ألقاه وجبينه ووجهه إلى الأرض . [القاموس القويم ١ / ١٠١] .

سُورَةُ فَاطِمَةَ

١٢٥١٧

الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) ﴿

[الصفات]

وحين تتأمل هذه القصة تجد أن الحق سبحانه قابل هذه الابتلاءات الأربعة ، بعهطاءات أربعة : أنقذ إسماعيل من الذبح ، وفداه بذبح عظيم ، ثم بشر إبراهيم بإسحاق . ومن وراء إسحاق يعقوب ، ثم جعلهم جميعاً من الأنبياء فضلاً من الله .

﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٣٢) ﴾ [فاطر] نعم ، الحق سبحانه يعاملنا بالفضل الكبير ، ويعطينا مثلاً ليُحِبِّبَنَا فِي الدِّينِ ، فالحسنة عنده بعشر أمثالها ، أو يزيدها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، والسيئة بمثلها .

وَمَنْ غَلَبَتْ حَسَنَاتُهُ سَيِّئَاتُهُ يُرْجَى لَهُ الْجَنَّةُ ، وَمَنْ غَلَبَتْ سَيِّئَاتُهُ حَسَنَاتُهُ فَهُوَ مُرْجَأٌ لِأَمْرِ اللَّهِ ، إِنْ شَاءَ عَذِبَهُ بَعْدَهُ وَمَا لَهُ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ بِفَضْلِهِ ، فَإِنْ بَادَرَ بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحَ وَأَخْلَصَ بِدَلِّ اللَّهِ سَيِّئَاتِهِ حَسَنَاتٍ .

حتى أن بعض الظرفاء يقول : ليتنى كنت من أهل الكبائر . وجاء في دعاء العارفين : اللهم عاملنا بالفضل لا بالعدل ، وعاملنا بالإحسان لا بالميزان ، وعاملنا بالجبر لا بالحساب .

يعاملنا ربنا بالفضل بدليل أنه أدخل الظالم لنفسه ، وأدخل المقتصد في ساحة المصطفين من عباده .

ثم يوضح لنا الحق سبحانه هذا الفضل الكبير فيقول :

﴿ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ

وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ (٣٢)

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥١٨

تلاحظ أن ﴿جَنَّاتُ (٣٣)﴾ [فاطر] جمع ، فهي جنات عدّة ، لا جنة واحدة ، وجنات (عدن) يعنى : إقامة دائمة لا تنتهى ، ووصف الجنات هنا بالدوام لأن آدم عليه السلام سبق أن أُدخل الجنة ، لكن خرج منها ، أما جنة الآخرة فدائمة باقية لا يخرج منها من دخلها .
وقوله تعالى ﴿يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا (٣٣)﴾ [فاطر] تلاحظ أن الحق سبحانه ذكر هنا التحلية والزينة قبل الضروريات ، وهذا يعنى أن الضروريات جاهزة مفروغ منها ، وهذه التحلية ستكون فى الآخرة من الذهب ومن الحرير ، وهى من المحرّمات على الرجال فى الدنيا ، أما فى الآخرة فشئ آخر .

وكلمة (أساور) جمع أسورة وأسورة جمع سوار . مثل فؤاد وأفئدة ، فهى جمع للجمع ليدل على كثرتها ، وأنتك ستُحلى إن شاء الله فى الجنة بأساور كثيرة تملأ الذراع من المعصم إلى العُضد ، ومعلوم أن السوار هو ما يتحلى به المعصم وتلبسه النساء للزينة فى الدنيا ، كُلُّ حسب إمكاناتها ، حتى أن بعض الغنيات يلبسن أسورة عريضة فى العضد يسمونها (دُمْلُك) لفرط غناها .

وعجيب أن نرى بعض الرجال يتعجلون حلية الجنة ، لكن من غير طريقها ، فيلبسون الأساور ، وهو ما يُسمى الآن (الانسيال) .
وذكر الحق سبحانه أساور الذهب فى الحلية ؛ لأن الملوك قديماً كانوا يلبسونها ويتحلّون بها ، وكان لكسرى سواران لهما قصة فى تاريخنا ، فلما أسلم سراقه بن مالك^(١) ، وكان نحيلاً تشبه ذراعا

(١) هو : سراقه بن مالك بن جعشم المدلجى الكنانى ، أبو سفيان ، صحابى ، كان فى الجاهلية قصاصاً للأثر ، أخرجه أبو سفيان ليقنص أثر رسول الله ﷺ حين خرج إلى الغار مع أبى بكر ، أسلم بعد غزوة الطائف عام ٨ هجرية ، له فى كتب الحديث ١٩ حديثاً .
توفى عام ٢٤ هجرية . [الأعلام للزركلى ٨٠/٣] .

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥١٩

ذِرَاعَى المَاعِزِ^(١) ، وكان بعض الصحابة يسخرون منه ، فنهاهم عن ذلك سيدنا رسول الله ﷺ وقال قولة عرفوا معناها فيما بعد ، قال : « كيف بهما - يعنى ذراعى سراقه - فى سوارى كسرى ؟ » .

فلما فتح المسلمون بلاد فارس وغنموا قصور كسرى وأمواله جاء السَّوَّارَانِ من نصيب سُرَّاقَةٍ عند توزيع الغنائم ، فلما رآهما عمر فى يديه قال : صدق رسول الله ﷺ^(٢) .

وهذه الأساور ﴿ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤَا ﴾ [فاطر] الذهب معلوم أنه من الجبال ، واللؤلؤ من حلية البحر .

وتأمل دقة الأداء القرآنى هنا : فلما تكلم عن الأساور جاء بجمع الجمع ليدل على الكثرة ، لكن لما تكلم عن الثياب قال ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ [فاطر] بصيغة المفرد ، لماذا ؟ قالوا ، لأنك لا تحتاج إلى العديد من الثياب إلا لترد عن نفسك البرد أو الحر ، وليس فى الجنة شىء من هذا .

﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ
إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾

(١) ذكر أبو عبد الله الحميرى فى كتابه « الروض المعطار فى أخبار الأقطار » « أن سراقه كان رجلاً أزب كثير شعر الساعدين » أثناء ذكره هذا الخبر .

(٢) أخرجه أبو بكر البيهقى فى دلائل النبوة (٢٢٥/٦) من حديث عمر بن الخطاب أنه أتى بفروة كسرى فوضعت بين يديه وفى القوم سراقه بن مالك بن جعشم قال : فألقى إليه سوارى كسرى بن هرمز فجعلهما فى يديه فبلغا منكبيه فلما رآهما فى يدي سراقه قال : الحمد لله سوارى كسرى بن هرمز فى يد سراقه بن مالك بن جعشم . قال الشافعى : وإنما أليسهما سراقه لأن النبى ﷺ قال لسراقه ونظر إلى ذراعيه : كأنى بك قد لبست سوارى كسرى » .

هذا قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ سَاعَةَ يَتَمَتَّعُونَ بِنَعِيمِ الْجَنَّةِ ، فَهُمْ لَا يَنْسَوْنَ
الْمَنْعَمَ سُبْحَانَهُ ، فَيُحْمَدُونَهُ أَوَّلًا عَلَى أَنْ شَرَعَ لَهُمُ الْمَنْهَجَ الَّذِي
أَوْصَلَهُمْ إِلَى هَذَا النَّعِيمِ ، وَيُحْمَدُونَهُ عَلَى أَنْ نَجَّاهُمْ وَأَنْقَذَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ
وَهَدَاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ . إِنْ : هذا حمد مركب .

وكلمة ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ (٣٤) ﴾ [فاطر] هي آخر ما يقوله المنعمون في
الْآخِرَةِ ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
(١٠) ﴾ [يونس]

ومن لُطْفِ اللَّهِ بِعِبَادِهِ وَعَطْفِهِ عَلَيْهِمْ يُعَلِّمُهُمْ كَيْفَ يُحْمَدُونَهُ
سُبْحَانَهُ ، وَيُعَلِّمُهُمْ هَذِهِ الْكَلِمَةَ الْمَوْجِزَةَ الْمَكُونَةَ مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ :
الْحَمْدُ لِلَّهِ ، ذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ مُخْتَلِفُونَ فِي الْقُدْرَةِ عَلَى الْأَدَاءِ الْبَيَانِيِّ
وَالْتَعْبِيرِ الْبَلِيغِ ، فَوَاحِدٌ بَلِيغٌ قَادِرٌ عَلَى صِيَاغَةِ الْأَسْلُوبِ الْجَمِيلِ
وَتَنْمِيقِ الْعِبَارَاتِ ، وَآخَرٌ لَا يَجِدُ شَيْئًا مِنْ هَذَا ؛ لِذَلِكَ عَلَّمَنَا اللَّهُ تَعَالَى
كَيْفَ نَحْمَدُهُ بِلَفْظٍ سَهْلٍ مَيْسُورٍ يَتَسَاوَى فِيهِ الْجَمِيعُ .

لِذَلِكَ جَاءَ فِي مُنَاجَاةِ رَسُولِ اللَّهِ لِرَبِّهِ : « .. لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ
أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ »^(١)

وَقُلْنَا : إِنْ كَلِمَةُ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) تَسْتَوْجِبُ سِلْسَلَةً لَا تَنْتَهِي مِنْ
الْحَمْدِ ، فَحِينَ تَقُولُ عَلَى النِّعْمَةِ : الْحَمْدُ لِلَّهِ . فَهَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي ذَاتِهَا
نِعْمَةٌ تَسْتَوْجِبُ الْحَمْدَ ، وَتَسْتَحِقُّ الْحَمْدَ ، وَهَكَذَا يَظِلُّ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ
مَحْمُودًا ، وَيَظِلُّ الْعَبْدُ حَامِدًا إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ .

وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ ﴿ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ (٣٤) ﴾ [فاطر] هَذِهِ نِعْمَةٌ ثَالِثَةٌ

(١) أَخْرَجَ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٤٨٦) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ قَالَتْ : فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً مِنْ
الْفَرَّاشِ ، فَالْتَمَسْتَهُ ، فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ ، وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ
يَقُولُ : « اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ . وَبِمَعَافَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ،
لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » .

سُورَةُ فَطْرٍ

﴿١٢٥﴾

تستحق الحمد ، فالحمد أولاً على النعم ، وثانياً على أنك حمدت الله على نعمه ، وثالثاً تحمد الله الذى أذهب عنك الحزن ، والحزن كل ما يُحزنك أو يغمُّك ، أو هو استدامة الحزن فى الإنسان .
فالإنسان يسعد بالنعيم فى الدنيا ويسرُّ به ، لكن يُنغصه عليه مخافة زواله ، فيعيش مهموماً حزيناً ، يخاف أن تفوته النعمة أو يفوتها هو بالموت ، أما فى الآخرة فلا يفكر المرء فى شىء من هذا أبداً ، فقد ذهب هذا الفكر مع ذهاب الدنيا ، والجزاء فى الآخرة باقٍ دائم ، لا يفوتك ولا تفوته .

وقولهم : ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ (٣٤) [فاطر] كأنهم يهتمون أنفسهم بالتقصير ، وأنهم ما أدوا حق الله كما ينبغي ، وأن ما هم فيه من النعيم ما هو إلا لأن ربهم غفور يتجاوز عن تقصيرهم ، وشكور يشكر لهم العمل الصالح بعد أن وفقهم له وأعانهم عليه .
ثم يذكر الحق سبحانه إقرارهم بما وهبهم الله من نعيم ، فيقول :

﴿الَّذِى أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا الْغُوبُ﴾ (٣٥)

معنى : ﴿أَحَلَّنَا﴾ (٣٥) [فاطر] أدخلنا وجعلها محلاً لنا ﴿دَارَ الْمُقَامَةِ﴾ (٣٥) [فاطر] أى : الإقامة الدائمة والمراد الجنة ، فالجنة دار إقامة دائمة . أما الدنيا فما هى إلا معبر إلى الآخرة ، ولا تُسمى دار إقامة . وهذه الجنة جعلها الله محلاً لهم ليس بأعمالهم ، إنما بفضل من الله وتكرُّم ، حتى إن كان لك عمل صالح فهو راجع إلى تشريع الله لك . إذن : كله يعود إلى فضل الله .

وقولهم : ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا﴾ (٣٥) [فاطر] أى : فى الجنة ﴿نَصَبٌ

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥٢٢

(٣٥) [فاطر] أى : تعب ومشقة ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ (٣٥) [فاطر]

يعنى : إعياء وفتور نتيجة التعب من حركات الأجهزة . والإنسان منا فى سعيه فى الدنيا يتعرض لكثير من المشاق ، حتى أننا نقول يضرب فى الأرض يعنى : يسعى فكأنها عملية مرهقة شاقة يعود الإنسان منها مُتْعَباً مُنْهَكًا ، هذا هو اللُّغُوب إلى أن ترتاح منه وتستجم ، وتعود لك قوتك ونشاطك للعمل من جديد .

ومن هذا المعنى قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ (٣٨) [ق]

وقال بعضهم : النَّصَب : تعب الجوارح . واللغوب : تعب الصدور ، ويراد به الهم الذى يشغل بال الإنسان .

وهذا المعنى قال فيه شوقي رحمه الله :

لَيْسَ بِحِمْلٍ مَا أَطَاقَ الظَّهْرُ مَا الْحِمْلُ إِلَّا مَا وَعَاهُ الصَّدْرُ

والإمام على رضى الله عنه لما سُئِلَ عن أشد جنود الله فى الأرض ، قال : الهم . فإن تسلط على إنسان أقلقته وأقضى مضجعه ؛ لذلك قالوا : والهم يغلب النوم ، فكان أشد منه^(١) ، وما يزال الهم بالإنسان حتى يصير نحيلاً بعد البدانة ، كما قال المتنبى:^(٢)

(١) ذكره أبو على القالى فى ذيل الأمالى والنوادر (١٩٣/٢) أن على بن أبى طالب قال : أشد جنود ربك عشرة : الجبال الرواسى ، والحديد يقطع الجبال ، والنار تذيب الحديد ، والماء يطفىء النار ، والسحاب المسخر بين السماء والأرض يحمل الماء ، والريح تقطع السحاب ، وابن آدم يغلب الريح يستتر بالثوب أو الشىء ويمضى لحاجته ، والسكر يغلب ابن آدم ، والنوم يغلب السكر ، والهم يغلب النوم ، فأشد خلق الله عز وجل الهم .

(٢) المتنبى هو أحمد بن الحسين بن الحسن الكندى ، أبو الطيب ، ولد بالكوفة ٣٠٢ هـ شاعر حكيم ، نسب إلى كندة بالكوفة ونشأ بالشام ، قال الشعر صبياً ، وتنبأ فى بادية السماوة لذلك سمي بالمتنبى ولكنه تاب ورجع عن دعواه ، مدح كافور الإخشيدي بمصر ثم هجاه ، ومدح عضد الدولة بن بويه فى شيراز ، توفى قتيلاً عام ٣٥٤ هـ .

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٥٢٣

وَالْهَمُّ يَغْتَنِمُ^(١) الْجَسِيمَ نَحَافَةً وَيُشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيُهْرِمُ
بعد أن حدثنا الحق سبحانه وتعالى عن أهل الإيمان المصطفين
من عباده ، وعن جزائهم في جنات عدن لتستبشر النفس ، وتتفتح
إلى بشارات الأتقياء يذكر سبحانه ما يقابل ذلك من نذارات الأغبياء ،
وذكر المقابل يزيد المعنى وضوحاً ، وهو سمة من سمات الأسلوب
القرآني ، كما في قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي
جَحِيمٍ (١٤)﴾ [الانفطار]

وقوله سبحانه : ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
(٨٢)﴾ [التوبة]

كذلك هنا يقول سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ
فِيمَوْتِهِمْ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ
نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ (٣٦)﴾

اللام في ﴿لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ (٣٦)﴾ [فاطر] تفيد الملكية والاختصاص ،
كما نقول : فلان له كذا وكذا ، فكأنهم يتعلقون بها ، وهي تتعلق بهم
تعلق المالك بالمملوك ، وساعة يدخلونها والعيان بالله يودون الخلاص
منها ولو بالموت ، على حد قول الشاعر :
كَفَىٰ بَكَ دَاءٌ أَنْ تَرَى الْمَوْتَ شَافِئاً وَحَسْبُ الْمَنَآيَا أَنْ يَكُنَّ أَمَانِيَا^(٢)

(١) الصواب : (والهم يخترم) كما في ديوان المتنبي : وهو من قصيدة له من بحر الكامل
عدد أبياتها ٣٦ بيتاً ، وأشهر أبيات هذه القصيدة هو قوله :

ذو العقل يشقى في النعيم بعقله وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم

(٢) هذا البيت للمتنبي أيضاً وهو مطلع قصيدة له في ديوانه ، وهي من بحر الطويل ، عدد
أبياتها ٤٧ بيتاً .

نعم : يتمنونَ الخلاص ولو بالموت ، لكن هيهات لهم ذلك ، وهذا المعنى واضح فى قوله تعالى فى موضع آخر : ﴿ وَنَادَوْا يَسْمَلِكْ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ مَأْكُوثُونَ ﴾ (٧٧) [الزخرف] فالموت ليس عذاباً ، بل هو بالنسبة لهم راحة من عذاب أشدّ وأبقى .

وأذكر أن بعض المستشارين ادعى أن كتاب الله ليس فيه دليل على رَجْم الزانية المحصنة ، واستدل على ذلك بقوله تعالى فى الإماء: ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ (٢٥) [النساء]

على اعتبار أن الرجم لا يتجزأ ليكون فيه نصف رجم ، وما دام الرجم لا يتجزأ فلا رجم إذن . فربنا سبحانه وتعالى ألهم وقلنا والحمد لله : علينا أن نحدد أولاً ما العذاب ؟ العذاب : إيلاء حَيٍّ ، وإذا ما جمعنا آيات القرآن فى الموضوع بعضها إلى بعض ، وَضُحَتْ لنا الصورة وظهر المعنى ، فالله يقول فى قصة هدهد سليمان عليه السلام : ﴿ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ ﴾ (٢١) [النمل] إذن : الموت أو الذبح أو القتل ليس عذاباً . والرجم إماتة ، والإماتة إنهاء للعذاب . والحق سبحانه وتعالى حين قال هذا النص شاء الله سبحانه أن يجعل لنبيه ﷺ بياناً بهذا النص ، وفرّق بين حكم تأخذه بالنص ، وحكم تأخذه بالتطبيق الفعلى من المشرّع ﷺ ؛ لأن النص يمكن لك أن تؤوله ، أما التطبيق الفعلى من رسول الله فلا تأويل فيه ، وقد ثبت أن رسول الله رجم بالفعل .

ولو كان الأمر كما يدعى المستشار لكانت الآية : فعليهن نصف ما على المحصنات دون أن تذكر العذاب ، فقوله تعالى : ﴿ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ (٢٥) [النساء] يعنى : لا من غيره ، فهو بيان للنصف ، نصف العذاب ، والرجم ليس عذاباً ، بل إنهاء للعذاب .

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥٢٥

ثم يخبر سبحانه عن حال أهل النار ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر] أى : أنه عذاب دائم لا ينقطع ولا يفتر ، فالإنسان مثلاً فى الدنيا قد يُبْتَلَى - والعياذ بالله - بأن يُعْتَقَلَ وَيُضْرَبَ مثلاً لِيُقَرَّرَ بما حدث ، إلى أن يصير جسمه جسماً (أطرش) يعنى : لا يشعر بالألم لكثرة الضرب ؛ لذلك مثل هؤلاء يُضْرَبُ جَلْدَةً ، أو عدة جلدات ، ثم لا يشعر بعدها بشيء ، ويصدق فيه قول الشاعر :

مَنْ يَهْنُ يَسْهُلُ الْهَوَانُ عَلَيْهِ مَا لَجُرْحٍ مَيَّتٍ إِيْلَامٌ^(١)
أو قول الآخر :

وَكُنْتُ إِذَا أَصَابَتْنِي سِهَامٌ تَكَسَّرَتِ النَّصَالُ عَلَى النَّصَالِ^(٢)

إذن : عذاب الدنيا قد يُخَفَّفُ ، ولو بهذه العادة الرديئة ، وهى فقدان الإحساس بالعذاب حين يفقد الجلد اتصاله بالمخ ، أما عذاب الآخرة فلا يُخَفَّفُ عنهم مهما طال بهم ؛ لذلك يقول تعالى فى موضع آخر : ﴿كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء]

(١) هذا البيت للمتنبى أيضاً ، وهو من قصيدة مطلعها :

لَا افْتِخَارُ إِلَّا لِمَنْ لَا يُضَامُ مُدْرِكُ أَوْ مُحَارِبٍ لَا يَنَامُ

وهى فى ديوانه من بحر الخفيف ، عدد أبياتها ٤٣ بيتاً .

(٢) هذا البيت قاله عدة شعراء مع اختلاف فى صدره واتحاد العجز :

- إبراهيم الطباطبائى : فصار إذا أصابته سهام

- أحمد الغرورى : فصرت إذا أصابتني سهام

- المتنبى : فصرت إذا أصابتني سهام

- جرمانوس فرحات : فصرت إذا أصابتني سهام

- حفنى ناصف : ولاقت مثلها الصعدات حتى

- عبد الرحمن الموصلى : وصار إذا أصابته سهام

فهو للمتنبى أيضاً من قصيدة له فى ديوانه من بحر الوافر ، عدد أبياتها ٤٥ بيتاً ، فهو

السابق إلى هذا المعنى بهذا اللفظ .